

Научная статья  
УДК 179  
DOI: 10.18101/1994-0866-2022-3-67-74

## КУЛЬТУРА ТОЛЕРАНТНОСТИ В ИСЛАМЕ

© **Мевлютов Амир Шахбанович**  
аспирант 2-го курса,  
доктор исламских наук,  
Дагестанский государственный университет  
Россия, 367014, г. Махачкала, ул. Сепараторная, 5а  
amir-mevlutov@mail.ru

**Аннотация.** В исследовании освещается общее понятие толерантности. Анализируются внутриконфессиональная и межконфессиональная толерантность как одна из главных идеалов религии ислам. Автором предпринята попытка представить позицию ислама по отношению к толерантности и плюрализму убеждений. Развитие данной темы в научных кругах, служит инструментом, способствующим правильной организации мирного сосуществования поликонфессионального и полиэтнического сообществ. Происходящие в современном глобализирующемся мире процессы усложнения и интенсификации взаимодействия людей различных культур требуют просвещения мусульманского общества в вопросах, помогающих им адаптироваться в немусульманском обществе. Несмотря на многочисленность публикаций по этой проблематике, есть необходимость освещения данной темы на основе анализа сакральных текстов мусульман и взглядов мусульманских ученых-богословов.

**Ключевые слова:** религия, цивилизация, менталитет, интолерантность, нравственность, гуманизм, поликонфессиональное общество, принципы толерантности, терпимость.

### Для цитирования

Мевлютов А. Ш. Культура толерантности в исламе // Вестник Бурятского государственного университета. Философия. 2022. Вып. 3. С. 67–74.

**Введение.** В последнее время на фоне политизации ислама на Северном Кавказе, а также миссионерской деятельности, контролируемой арабскими странами, в которых активно пропагандируется салафизм, участились случаи дестабилизации политконфессиональной ситуации в регионе. Причиной этому послужило то, что мусульманская молодежь, не имеющая представления об основных принципах исламского вероучения, таких как принципы гуманизма, солидарности, социальной ответственности, толерантности и т. п., практикует религию и ее нормы в радикальной форме, впадая в крайности. Помимо этого остро стоит проблема отсутствия внутриконфессиональной толерантности.

За время существования человечества на Земле интолерантность становилась причиной междоусобиц, распрей, религиозных преследований, войн и идеологических противостояний, выражающихся в фанатизме, оскорблениях, нарушениях прав человека. Желание выжить как личности в социальной реальности, как целостного общества в мире привело к заключению, что для того чтобы выжить, необходимо урегулировать отношения между собой и изменить свой образ жиз-

ни. В связи с этим в современном глобализирующемся мире острой стала проблема воспитания толерантности как одной из главных целей образовательной политики.

Термин «толерантность» сегодня идентичен таким понятиям, как «духовность», «нравственность», и выражает способность к милосердию, человечности и взаимоуважению. Толерантность понятие многозначное, так как выражается еще в терпимости к мировоззрению представителей других стран, религий и этносов, ментальности. В социокультурном пространстве категории «менталитет» и «толерантность» плотно взаимодействуют, так как они являются условиями формирования человеческого общежития и его благополучия.

Обращаясь к понятию толерантности, стоит указать на его этимологию и значение. Термин «толерантность» получил свое мировое распространение в эпоху западного Просвещения, когда в цивилизациях Востока и Азии происходил уже спад Просвещения [6, с. 18]. Однако толерантность как форма взаимоотношений в высокоразвитом обществе существовала и практиковалась, хотя не была выделена отдельным термином. Первое упоминание о толерантности в научных кругах мы прослеживаем в труде британского философа Джона Локка, опубликованном в 1689 г. под символическим названием «Письмо о терпимости». Под «толерантностью» он понимал отказ от насилия как средства приобщения человека к вере [12, с. 67], и в таком значении этот термин прочно вошел в политический словарь.

Толерантность подразумевает терпимое отношение к другим людям, их национальности, расе, цвету кожи, языку, религии, месту проживания. В. Н. Гуров, на наш взгляд, приводит в своей работе более полное определение толерантности: «Толерантность — моральное качество, характеризующее отношение к интересам, убеждениям, верованиям, привычкам и поведению других людей, выражающееся в стремлении достичь взаимного понимания и согласования разнородных интересов и т. д. без применения давления, преимущественно методами разъяснения и убеждения. Является формой уважения к другому человеку, признания за ним права на собственные убеждения, на то, чтобы быть иным, чем я» [15, с. 41].

В научных трудах по психологии термин «толерантность» используется как отсутствие или ослабление реагирования на какой-либо неблагоприятный фактор в результате снижения чувствительности к его воздействию, а также стремление и способность к установлению и поддержанию общности с людьми, которые отличаются в некотором отношении от превалирующего типа или не придерживаются общепринятых мнений [8, с. 431].

До XIX в. толерантность в основном понимали как веротерпимость, однако вследствие социальных, политических, этнических метаморфоз в европейском обществе и мире в целом данное понятие утратило религиозную окраску и приобрело знакомое нам и более расширенное значение, как снисхождение и терпимость к иным воззрениям, обычаям, образам мышления, убеждениям и образу жизни. В русском языке впервые это слово появилось в «Малом энциклопедическом словаре», изданном в 1903 г. под аналогичным значением, как терпимость к иным религиозным воззрениям [16].

То, что термин появился несколько веков назад, не дает нам право считать его устаревшим и состоявшимся. В настоящее время ввиду своего полисемантического свойства и смысловой нагрузки в различных терминологических словарях как языкового знака данное понятие используется в качестве фундаментального термина в различных аспектах общественной деятельности и социальной реальности — культуре, политике, психологии, медицине, механике, экономике и т. д. [15, с. 24].

Поэтому тонкий подход к проблематике понятия толерантности и к идее реализации толерантности в обществе является одной из важнейших миссий, которая стоит перед человечеством.

Принципы толерантности заложены в основном во всех мировых религиях: буддизме, исламе, христианстве. Ислам в основе своей строится на принципах, преследующих цель урегулирования и улучшения созидательной деятельности человека на Земле и руководствуется принципом: «не уверует человек, пока не возлюбит брату своему того, что желает себе». Культура поликонфессиональной толерантности в исламе не считается элементом, привнесённым из культур иных цивилизаций или вероучений. Ф. Г. Кулуева отмечает, что общественное взаимодействие в мусульманском вероучении основано на общепринятых принципах справедливости и милосердия ко всем живым существам. При этом как божественное вероучение в отличие от западной демократии не легитимизирует анархичный плюрализм во всех своих крайних проявлениях [11, с. 33].

Историк Эдуард Гиббон в труде «Закат и падение Римской империи» признал, что мусульмане не принуждали христиан отречься от Евангелия и принимать Коран. Автор отмечает, что представители мусульманства защищали церковную юрисдикцию христианского духовенства, состоящего из патриархов и епископов, их привилегии и ученость. Назначали их на должности секретарей и в качестве методиков; они могли обогащаться на доходных должностях сборщиков податей, а в соответствии с личными достоинствами и достигнутыми успехами в реализации поставленных перед ними задач им гарантировался карьерный рост, посредством которого они могли достигнуть управления провинциями и городами [7].

Понятие «толерантность» в арабском языке отражено словом «тасамух», то есть прощать, быть добрым, уделять внимание или оказывать милость, быть терпеливым, относиться с пониманием и умением прощать» [5, с. 375].

В изречении, переданном от Абу Хурайра, пророк Мухаммад говорит: «Я ниспослан с религией чистоты и прощения» [16, с. 132]. Выступая на конференции, посвященной религиозной толерантности, в Дамаске исламский ученый Вахбат Аз-Зухайли выделил из этого изречения следующие основные принципы толерантности в исламе: братство среди людей; признание мнения другого человека и уважительное отношение к его личным взглядам; равенство всех людей; справедливость во взаимоотношениях; признание свободы действия и слова [2].

Относительно признания братства всех людей мира в одном из аятов Корана говорится: «О, люди! Бойтесь вашего Господа, который создал вас из одного человека, создал из него же ему супругу и расселил по Земле произошедших от них многих мужчин и женщин» [10, с. 13]. Мусульманские богословы, интерпретируя данный аят, указывают на первооснову человеческого рода и на всеобщее

братство, то есть на то, что человек произошел от одного праотца Адама и одной праматери Евы. Это должно стать причиной исключения любого проявления фанатизма, расизма, национализма и проповедовать всеобщее человеческое равенство и братство. И все, что противоречит этому пониманию, считается радикальным и противоречащим истинной природе и культуре человека.

Что касается признания плюрализма в исламе, признания мнения другого человека, то есть аяты Корана, которые указывают на существование различий среди наций, взглядов среди конфессий, а также разных предпочтений, даже в одном обществе: «Если бы твой Господь пожелал, то уверовали бы все, кто живет на Земле. Разве станешь ты принуждать людей стать верующими? Скажи: Исходит Истина от Бога твоего: кто хочет, тот уверует (в Него), кто хочет, тот останется неверным» [10, с. 99]. Также в кораническом писании говорится: «О, люди! Воистину создали Мы вас мужчинами и женщинами и сделали народами и племенами, чтобы вы познавали друг друга» [10, с. 13].

В одном из своих высказываний пророк Мухаммад сказал: «Все люди — дети одного родителя — Адама» [4, т. 5, с. 127]. Есть аналогичное этому изречение из сунны, в котором он сравнивает людей с зубьями в расческе, отражая их равенство. Если затрагивать тему справедливости во взаимоотношениях и признании в исламе свободы слова и действия, тут можно вспомнить исторические факты, которые свидетельствуют о том, как «большие племена и страны принимали ислам, увидев прекрасный пример торгово-деловых отношений мусульман как друг с другом, так и с представителями иных конфессий. Можно также вспомнить, как мусульмане предоставляли прекрасные условия для развития экономического и социокультурного пространства территориям, которые оказывались под их властью» [11, с. 33]. Об этом свидетельствует выдержка одного из обетов (фирман) Мухаммада, данного последователям христианства: если монах или паломник ищет защиты в горах или в долинах, в пещере и на пашне, на равнине, в пустыне или в церкви, то Я буду их щитом от всякого врага. Мои сподвижники, все исповедники моей веры и все мои последователи (должны помнить), что монахи и паломники мои подопечные и мои подданные. Что касается хараджа, брать с них только то, что дадут добровольно. Не должно быть никакого принуждения или ограничения против них в любом из этих вопросов. Епископ не должен быть отстранен от епархии, ни монах от монастыря, ни отшельник от обители, а паломнику нельзя препятствовать в его паломничестве. Ни одно из церковных зданий да не разрушится, собственность церковей да не пойдет на строительство мечетей или домов для мусульман. Тот, кто поступает вопреки этим запретам, нарушает заветы Аллаха и противится воле Посланника Аллаха<sup>1</sup>. В другом фирмане Мухаммад покровительствует христианам следующим образом: Все благочестивые верующие да сочтут своей святой обязанностью защищать верующих и помогать им, где бы они ни были, далеко ли или вблизи. Во всем христианском

<sup>1</sup> Перевод первого Обета (с монахами горы Синай) с английского на русский сличен с переводом В. В. Григорьева с арабского по тексту книги: Уманец А. Поездка на Синай с приобщением отрывков о Египте и Святой земле. Санкт-Петербург, 1850. С. 18–21. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/25175.html> (дата обращения: 30.04.2021). Текст электронный.

мире надо защищать те места, где они проводят богослужение, и те места, где останавливаются их монахи и священники. Везде, в горах, на равнинах, в городах и в весях, и в пустынях, куда они могут прибыть, эти люди должны чувствовать себя защищенными в своей вере и собственности, и на Западе, и на Востоке, и на море, и на суше. Как Мусульмане чтут и уважают меня, они так же должны заботиться о народе под нашей защитой, и коль скоро они окажутся в любой беде или смуте, Мусульмане должны считать своим долгом помочь и заботиться о них, ибо они часть моего народа, хотя и послушные своему слову и своим помощникам. Ибо в моих интересах создавать для них покой, давать им защиту и оказывать помощь, даже перед лицом сопротивления и бедствия, подавляя все, что становится средством их ограбления. Взимая налоги, надо брать не больше, чем они в состоянии платить, исправлять расхождения с их согласия, без применения силы или принуждения. Нельзя вмешиваться в их строительные проекты; нельзя мешать священникам исполнять службу; они не должны подвергаться преследованиям за свою веру и обычаи, пусть они молятся в своих местах поклонения в соответствии с их собственными обрядами; их церкви не должны демонтироваться или уничтожаться; их дома и жилища не должны изыматься без их согласия под мечети или резиденции Мусульман. Всякий, кто воспротивится моему предписанию и поступит наперекор, будет сочтен нарушителем Договора и Отступником от Слова Аллаха и Его Пророка<sup>1</sup>.

Свое отражение религиозная толерантность нашла и в аяте Корана «Нет принуждения в религии» [10, с. 256]. По поводу правомерности практического применения данной цитаты из Корана существует полемика, так как некоторые ученые считают его из категории «мансух» (отмененный). Однако современный ученый Вахбат аз-Зухайли отметил, что склоняется к мнению тех ученых, которые считают его неотмененным и действующим. Обосновывая данное заключение поведением халифа Умара, когда обратился к некой старой женщине, сказав: «Уверуй!!!». Она отказалась, в ответ он процитировал данный аят, давая понять, что нет принуждения в религии [1, с. 551].

Имам Ар-Рази отметил, если считать этот аят отмененным и принуждать людей к религии, то изначальная суть философии испытания и наличия выбора (между добром и злом) как основной составляющей религии теряется на нет [3, с. 12].

Отчасти сама арабская культура получила мощный импульс развития благодаря созданию «благоприятных политических и религиозно-доктринальных условий для синтеза культурного наследия народов, вошедших в состав мгновенно (по историческим меркам) возникшего исламского государства. Этому способствовала веротерпимость, в целом характерная для ислама, отсутствие подозрительности в отношении неискламского культурного наследия, равно как отсутствие института церкви и как следствие жестких догматических ограничений и на развитие вероучения в его многообразных вариантах...» [9, с. 10]. Е. А. Фролова, затрагивая тему лояльного отношения ислама к монотеистическим религиям и иным верованиям, заявляет: «Благодаря такой политике хали-

---

<sup>1</sup> URL: <https://covenantsoftheprophet.org/the-covenants-of-the-prophet>

фата на его территории жили люди разных религий. Более того, на Ближнем Востоке нашли прибежище христианские секты, которые подвергались гонениям в Византии; они сыграли значительную роль в истории арабской культуры, в распространении античной мудрости. Известны имена многих христиан и иудеев, которые находились на службе у мусульманских правителей» [16, с. 8]. В качестве примера можно указать на то, что в благоприятной обстановке для существования инакомыслия в аббасидском халифате Багдад превратился в важный культурный, коммерческий и интеллектуальный центр исламского мира, куда устремлялись со всех стран не только мусульмане, но и представители разных верований.

На уровне исламской философии, возможно, Аль-Кинди был одним из тех, кто поддержал культуру терпимости, когда призвал к пяти предпосылкам: необходимость поиска истины ради нее самой (беспристрастно); если все люди вместе не в силах понять всю суть истины, один человек, отдельно взятый, тем более не сможет; все подвержены ошибкам; достижение истины нуждается в приложении усилий всех; для достижения прогресса в процессе поиска истины необходима толерантность.

Также причиной недопонимания философии гуманистических принципов и толерантности ислама может стать чтение именно той литературы, которая несет только оппозиционный характер. Например, аяты, ниспосланные по определенному поводу именно для решения одной задачи, намеренно обобщаются до всеобщности их практического применения, не обращая внимание на обстоятельства их ниспослания, вне связи с временным и социальным пространством. Более того, эти аяты вырываются из целостного и общего контекста, приобретают совершенно иной смысл из-за незавершенности мысли.

**Выводы.** Можно заключить, что в силу своей полисемантической охвата толерантность затрагивает множество аспектов человеческой жизнедеятельности, в том числе области экономики, медицины, психологии, техники и механики. Больше всего прослеживается наличие разногласий в подаче ее смысловой нагрузки и практической реализации именно в области межконфессиональных и внутриконфессиональных взаимодействий.

Ислам, как и все монотеистические религии, основан на принципах, преследующих цель урегулирования и улучшения созидательной деятельности человека на Земле, и руководствуется постулатами: «не делай другому того, чего не хочешь себе», «все люди — сыновья одного родителя — Адама». Наш анализ привел к выводу, что в мусульманских текстах и их ортодоксии нет прямого указания на толерантность. Однако есть призыв к моральным качествам, которые вкупе могут выступать как инструмент организации поликонфессиональной и полиэтнической толерантности в обществе. Священная книга мусульман наполнена предписаниями веротерпимого отношения к людям писаний. Считается проблемной и особое место занимает тема, связанная с толерантностью к атеизму, многобожию и тому подобным убеждениям, противоречащим морали монотеистических религий. Данная область нуждается в отдельном углубленном исследовании. В общем толерантность ислама основана на простом принципе, который гласит: «живи и дай жить другим», и указанные в исследовании стихи Кора-

на устанавливают эти принципы. Ислам поддержал культуру терпимости и толерантности, утверждая принципы человеческого братства, признания и уважения друг к другу, равенства между всеми людьми, справедливости в обращении с людьми независимо от их религиозной, этнической и языковой принадлежности, а также признания организованной свободы.

### Литература

1. Аз-Зухайли Вахбат. Казайа аль-фикхва аль-фикр аль-муасыр. Дамаск: Дар аль-фикр, 2009. 701 с. Текст: непосредственный.
2. Аз-Зухайли Вахбат. Культура толерантности — взгляд Запада и Азии // Межконфессиональная толерантность в шариате: материалы международной конференции. 9–11 июля 2009 г. Дамаск: Изд-во Университета Дамаска (дата обращения: 25.05.2020. URL: <https://naseemalsham.com/subjects/view/50708>). Текст: электронный.
3. Алуси Шахабuddin. Рух аль-маани. Бейрут: Дар кутуб аль-ильмия, 1995. Т. 3. 566 с. Текст непосредственный.
4. Байхаки. Шуаб ал-Иман. Рияд: Мактаба ар-Рушд, 2003. Т. 7. Изд. 1. 527 с. Текст: непосредственный.
5. Баранов Х. К. Арабско-русский словарь. Ташкент: Камалак, 1994. Изд. 1. 912 с. Текст: непосредственный.
6. Геворкян М. М. Концептуальные подходы к проблеме толерантности // Толерантность в современном мире: опыт междисциплинарных исследований: сборник научных статей международной научно-практической конференции. 10—11 декабря 2011 г. Ярославль: Изд-во ЯГПУ, 2011. С. 48. Текст: непосредственный.
7. Гиббон Э. История упадка и разрушения Римской империи: в 7 т.: перевод с английского. Т. 6. Москва: Терра-Книжный клуб, 2008. 592 с. URL: <https://avidreaders.ru/author/eduard-gibbon/> (дата обращения: 30.04.2021). Текст: электронный.
8. Дробижева Л. М., Хомяков М. Б. Новые подходы в изучении и преподавании идей толерантности как результат реализации программы Ур. МИОН. URL: [http://www.iriss.ru/display\\_analyticsitem?id=000100000297](http://www.iriss.ru/display_analyticsitem?id=000100000297) (дата обращения: 30.04.2021) Текст: электронный.
9. История арабо-мусульманской философии: учебник и антология / под редакцией А. В. Смирнова. Москва: Академический проект; Садр, 2020. 623 с. Текст: непосредственный.
10. Калям Шариф. Перевод смыслов. Казань: Хузур; Спокойствие, 2020. 652 с. Текст: непосредственный.
11. Кулуева Ф. Г. Конфессиональная толерантность в исламе на примере Узбекистана // European Science. 2019. № 1(43). С. 32–35. Текст: непосредственный.
12. Локк Дж. Сочинения: в 3 т.: перевод с английского и латинского. Москва: Мысль, 1988. Т. 3. Философское наследие. С. 66–90. Текст непосредственный.
13. Подгорецкий Й. Толерантность: понятие и концепция // Вестник ТГПУ. 2004. Вып. 2 (39). Сер. Гуманитарные науки. С. 24–31. Текст: непосредственный.
14. Скрынник В. Н. Толерантность и ксенофобия. Смысл и реальность // Вестник Удмуртского университета. Сер. Философия. Психология. Педагогика. 2017. № 1. URL: <https://cyberleninka.ru/article/n/tolerantnost-i-ksenofobiya-smysl-i-realnost> (дата обращения: 30.04.2021). Текст: электронный.
15. Формирование толерантной личности в полиэтнической образовательной среде: учебное пособие / под редакцией В. Н. Гурова. Москва: Педагогическое общество России, 2004. Текст: непосредственный.

16. Фролова Е. А. История арабо-мусульманской философии. Средние века и современность: учебное пособие. Москва: Изд-во Института философии РАН, 2006. 200 с. Текст: непосредственный.

*Статья поступила в редакцию 05.09.2022; одобрена после рецензирования 14.09.2022; принята к публикации 16.09.2022.*

#### THE CULTURE OF TOLERANCE IN ISLAM

*Amir Sh. Mevlyutov*

Dr. Sci. (Islamic Studies),

Dagestan State University

5a Separatnaya St., Makhachkala 367014, Russia

amir-mevlyutov@mail.ru

*Abstract.* The article studies the abstract concept of tolerance, analyzes intra-confessional and inter-confessional tolerance as one of the main ideals of Islam. We have made an attempt to present the correct position of Islam towards tolerance and pluralism of beliefs. The development of this topic in the scientific community, as well as provision of the correct position of Islam towards tolerance, pluralism and polyvariability serves as a tool that contributes to the proper organization of the peaceful coexistence of multi-confessional and multi-ethnic communities. The processes of complication and intensification of interaction between people of different cultures taking place in the modern globalizing world suggest an important role in educating the Muslims society in matters that will help them to adapt to a non-Muslim society. Despite the numerous publications on the problem under consideration, there is a need to cover this topic based on an analysis of the sacred texts of Muslims and the views of Muslim theologians.

*Keywords:* religion, civilization, mindset, intolerance, morals, humanism, multi-religious society, principles of tolerance, tolerance.

#### *For citation*

Mevlyutov A. Sh. The Culture of Tolerance in Islam. *Bulletin of Buryat State University. Philosophy.* 2022; 3: 67–74 (In Russ.).

*The article was submitted 05.09.2022; approved after reviewing 14.09.2022; accepted for publication 16.09.2022.*