

Научная статья
УДК 24-1+241.521
DOI 10.18101/1994-0866-2025-18-24

ИДЕЯ СПРАВЕДЛИВОСТИ В БУДДИЙСКОЙ ТРАДИЦИИ

© **Гырылова Вера Анатольевна**

кандидат философских наук,
доцент кафедры «Философия, история и культурология»
damshverant@mail.ru

© **Цыжипов Этигил Барадиевич**

кандидат исторических наук,
доцент кафедры «Философия, история и культурология»
etihil@mail.ru

Восточно-Сибирский государственный университет технологий и управления
Россия, 670013, г. Улан-Удэ, Ключевская, 40в

Аннотация. На фоне обострения целого комплекса глобальных проблем вопрос об общечеловеческих ценностях приобретает сегодня особую актуальность. Признание существования общечеловеческих ценностей делает возможным конструктивный диалог и сотрудничество людей. В связи с этим представляют интерес исследования, направленные на обнаружение не только особенного, но и общезначимого в понимании фундаментальных ценностей, например, таких как справедливость. Статья посвящена рассмотрению идеи справедливости через призму буддийской традиции, ее связи с важнейшими идеями учения (карма, сансара, закон взаимозависимого происхождения) в неразрывном единстве с добродетелями милосердия и сострадания. Буддийский взгляд на справедливость обогащает представления о ней и может оказать благотворное влияние на практику реализации ее принципов в жизнь в области прав человека, социальной справедливости, экологической этики, способствуя гармонизации общественных отношений в целом.

Ключевые слова: справедливость, буддизм, карма, воздаяние, взаимная ответственность, общечеловеческие ценности, добродетели, сострадание, милосердие.

Для цитирования

Гырылова В. А., Цыжипов Э. Б. Идея справедливости в буддийской традиции // Вестник Бурятского государственного университета. Философия. 2025. Вып. 2. С. 18–24.

На фоне современных политических, социально-экономических и экологических катаклизмов проблема общечеловеческих ценностей приобретает особую актуальность. Признание существования универсалий делает возможным конструктивный диалог и сотрудничество людей. В этом контексте особый интерес представляют исследования, направленные на выявление не только культурно специфичных, но и универсально значимых интерпретаций фундаментальных ценностей в разных культурных традициях. Одной из важнейших духовно-нравственных

ценностей является справедливость, рассмотрение которой через призму буддийской философии в сравнении с западными теориями может обогатить представления о ней и оказать благотворное влияние на практику реализации ее принципов в жизнь.

В западной философской и политико-правовой мысли накоплен огромный опыт в исследовании справедливости, теоретическом обосновании ее принципов и борьбы конкурирующих теорий. Теоретические и методологические основы изучения справедливости были заложены еще в трудах Платона и Аристотеля. Они первые предложили целостные учения о справедливости, уделив внимание выявлению ее сущности, определяя различные ее аспекты. В дальнейшем учение о справедливости развивалось, дополнялось в трудах Т. Гоббса, Д. Локка, Ж.-Ж. Руссо, И. Канта, Г. Гегеля, К. Маркса и др. С 70-х гг. XX в. в западной философии начинаются фундаментальные исследования справедливости, инициированные выходом в свет книги «Теория справедливости» Дж. Ролза [9]. В своих работах Р. Дарендорф, Д. Белл, Р. Нозик, Ф. Хайек, Р. Дворкин, М. Дж. Сэндел [11] и др. стремятся предложить основательную теорию справедливости. Несмотря на различия в идеологических взглядах авторов объединяет акцент на рациональности и нормативности, их внимание сосредоточено на процедуре принятия правил и доказательствах преимуществ тех ли иных принципов справедливости.

В буддизме отсутствует специально разработанная концепция справедливости, однако идея справедливости занимает в учении достойное место. Она находит отражение в буддийских текстах и духовных практиках. Например, в трактате Нагарджуны «Драгоценные строфы наставления царю» лишь раз встречается обращение к царю как «Справедливо мудрому», однако при этом все содержание наставления пронизано духом справедливости [2, с. 222].

Обращение к понятию справедливости можно найти в работах и лекциях Далай-ламы XIV, тибетского наставника Геше Джампа Тинлея, Бхиккху Т. и др. буддийских монахов, как правило, в рамках учения о карме и милосердии. Одной из немногих работ, посвященных специально справедливости в буддизме, является статья «The Concept of Justice in Buddhism: A Case Study of Caṇḍāla in Jātakatṭhakathā» Р. Ратчатакорнтракун, С. Чонгститватана [8].

В отечественной литературе исследований в данной области также немного. Интересный материал содержится в статьях, рассматривающих этические и религиозные проблемы восточной философии в целом и буддийской в частности (например, Степанянц М. Т. [13], Тертычной Л. А. [12]).

В самом общем виде справедливость — это представление о должном, о соответствии деяния и воздаяния. В буддизме ближе всего к этому пониманию находится категория «карма» («поступок», «действие»), выражающая идею неотвратимости последствий любого деяния в настоящем и в будущих рождениях. Положительные и отрицательные проявления кармы воспринимаются буддистами как справедливые, а само действие кармы естественным. Карма выступает как универсальный закон мироздания, которое распространяется на людей, богов, на мир в целом.

Будда сказал: «Не я создал закон кармы, я его просто открыл, в то время как этот закон наличествовал всегда» [5, с. 11].

Онтологически понимаемая справедливость свойственна была и западной философии. В античности идея «космической справедливости» как безличного закона выражала меру соответствия, а также требование возмездия за нарушение установленного порядка. В дальнейшем интерпретация справедливости как объективного закона мироустройства сменяется представлением ее как совокупности разумных принципов, которые устанавливаются людьми. К началу XVIII в. философская мысль все больше подходила к пониманию связи справедливости с существующими общественными институтами.

В ходе эволюции на первый план поочередно выходили этический, правовой, социальный аспекты справедливости. Сегодня она очень востребована как политико-правовая категория, как важнейший принцип и душа права. Серьезный вклад в разработку правового аспекта справедливости в римскую эпоху внесли Цицерон, Ульпиан, Цельс. В новое время в рамках теории общественного договора Т. Гоббса, Г. Гроция, Д. Локка справедливость ассоциируется прежде всего с разумным законодательством и правосудием. Острые дискуссии развернулись в философии права между сторонниками возрожденной концепции естественного права (Дж. Ролз, Ю. Хабермас, О. Хеффе, Г. Радбрух, Р. Дворкин) и позитивизма (Г. Кельзен, Г. Харт) о природе права, равенства и справедливости.

В праве находит свое выражение уравнивающая справедливость и ее разновидность — воздающая, исправительная справедливость. Различение уравнивающей (ретрибутивной) и распределяющей (дистрибутивной) справедливости берет начало со времен Аристотеля. Уравнивающая справедливость предполагает равное отношение ко всем и опирается на принципы равноценности и беспристрастности. Это может выражаться в равном моральном требовании ко всем и к себе, признании равного права на уважение достоинства человека, на счастье, на развитие. Подобные принципы и идеи присущи и буддийской трактовке справедливости.

Дистрибутивная справедливость, регулирующая распределение прав и обязанностей, социальных благ между индивидами и социальными группами, также не теряет своей актуальности. Многие исследователи (Дж. Ролз, Р. Нозик, Д. Белл) считали распределительные отношения важнейшей сферой реализации справедливости и стремились сформулировать ее универсальные содержательные принципы. В соответствии с дистрибутивной справедливостью люди стремятся полноценно удовлетворить свой интерес посредством принятых ими процедур распределения, не имея «при этом альтруистически-жертвенных установок по отношению друг к другу» при условии, что «ни один из участников взаимодействия не получает нечестных преимуществ», пишет А. В. Прокофьев [7].

В буддизме же справедливость по-прежнему понимается как проявление закона кармы, который в силу естественного и безличного характера не может быть предметом соглашения людей и выступает не как наказание или вознаграждение, а исключительно как результат собственных поступков человека.

Встречается ошибочное мнение, что концепция кармы не способствует развитию справедливых отношений, поскольку оправдывает любые страдания существа как заслуженные [3], а потому не требующие сочувствия других. В связи с этим некоторые буддийские мыслители, особенно из западных стран, предлагают отказаться от доктрины кармы, которая с их точки зрения «подводит рациональную основу под расизм, кастовость, власть политических элит, врожденные патологии, порождая социальную пассивность и социальный пессимизм» [13, с. 368].

Отчасти это объясняется трудностями точного перевода слова «карма», в результате чего не всегда удается передать всю ее смысловую нагрузку. Для раннего буддизма карма была сложной и нелинейной. Хорошие поступки рождали благу карму, скверные — плохую. Закон кармы действует неотвратимо. Человек сам формирует свое будущее и несет за это ответственность, пожиная плоды своих деяний. Однако чтобы последствия кармы проявились, необходимо, чтобы она «созрела» и совпало множество обстоятельств. Можно ничего не менять в своей жизни и продолжать накапливать негативную карму, создавая эти обстоятельства и способствуя «созреванию» негативной кармы. С другой стороны, и в этом отличие кармы от божественной воли или от судьбы в фаталистических учениях, человек самостоятельно посредством самопознания и духовного совершенствования может «изменить», «смягчить» карму. Самопознание и осознанность позволяют формировать правильные намерения и принимать более взвешенные решения, ведущие к положительным кармическим последствиям. Таким образом, акцент делается не «на поощрении покорного бессилия, а на высвобождении скрытых возможностей того, что происходит в уме каждый момент» [3].

Буддийское понимание справедливости выходит за рамки «кармического равновесия» и неразрывно связано с милосердием и состраданием. В этом принципиальное отличие от западной традиции, для которой проблема соотношения справедливости и милосердия оказалось непреодолимой. Руссо писал: «Когда справедливость становится правосудием, она подавляет в себе жалость, хотя жалость — душа справедливости» [10, с. 33].

Согласно буддизму справедливость вытекает из сострадания, она проявляется через помощь другим людям, в том числе переживающим негативные кармические последствия. Будда призывал к пониманию и терпимости, отказу от «жестокосердия по отношению к преступившим закон» [2, с. 15]. Геше Джампа Тинлей в своих лекциях повторяет: «Если вы видите, что другие люди страдают, и вы в состоянии им помочь, сосредоточьтесь не на их кармическом прошлом, а на вашей кармической благоприятной возможности помочь в настоящем» [5]. Таким образом, действия, направленные на уменьшение страданий всех живых существ, считаются высшим выражением справедливости.

Прямой обязанностью справедливости в западном понимании является активное противостояние насилию, недопущение несправедливости в отношении других и себя [1]. По сравнению с этим в буддизме меньше внимания уделяется внешней справедливости, однако и он не ограничивается созерцанием и пассивным

состраданием. «Справедливость означает необходимость действовать, когда мы видим несправедливость», — пишет его святейшество Далай лама XIV [6, с. 240]. Добродетели нужно не просто познавать, важно их практиковать, активно стремясь к уменьшению страданий других людей.

В основе деятельного сострадания к живым существам лежат фундаментальные положения буддизма: идея сансары — круговорота рождений и смертей и пратитья-самутпада — принцип взаимозависимого происхождения. Глубокое осознание общности и взаимосвязанности всех форм жизни способствует развитию чувства справедливости. Здесь обнаруживается сходство с уравнивающей справедливостью. Особенность в том, что в буддизме принцип равноценности распространяется не только на людей. На практике это может проявляться в заботе о живой природе, в этике и политике — в веротерпимости. Справедливым в данном случае будет равное уважительное отношение ко всем существам, опирающееся на принцип взаимной ответственности.

Интересную попытку исследовать концепцию справедливости в буддийском каноне, отталкиваясь от теории Д. Ролза, предприняли Р. Ратчатакорнтракун, С. Чонгститватана [8]. В процессе изучения джатак и сутт авторы стремились обнаружить связь их содержания с концепцией справедливости Ролза. В теории Ролза сформулированы два принципа: 1) принцип равенства: все люди обладают равным правом на максимально большую совокупность равных основных свобод; 2) социальные и экономические неравенства допускаются, если: а) они относятся к выгоде наименее преуспевших, принцип различия, или дифференциации и б) институты и положение в обществе должны быть доступны для всех — принцип равенства возможностей [9, с. 66]. По мнению авторов статьи, первый принцип, провозглашающий честное равенство возможностей, соответствует концепции развития мудрости: каждый имеет право изучать Дхарму и развивать свой ум для достижения просветления. Этот принцип может трактоваться и как «равенство под властью кармы, в том смысле, что никто не может избежать результатов своих собственных действий» [8]. Со вторым принципом справедливости Ролза перекликается идея равенства в монашеском обществе, где устраняются все прежние кастовые различия между членами общины. В результате авторы статьи пришли к выводу о частичном совпадении принципов справедливости с буддийскими идеями. Это свидетельствует о стремлении найти точки соприкосновения между столь разными традициями и возможности их обнаружения.

Таким образом, справедливость в буддизме отличается от западных представлений, в первую очередь, своей духовно-нравственной интерпретацией. В основе представлений о справедливости лежат идея кармы и принцип единства и взаимозависимости всего существующего, неразрывно связанные с добродетелями милосердия и сострадания. В центре внимания находится человек и внутренний мир, его способность к духовной трансформации. В какой-то степени человек становится творцом не только своей жизни, но и окружающей его действительности. Работа человека над самими собой, глубокое самопознание, добродетельное поведение

и универсальное сострадание выступают в буддизме ключевыми условиями достижения справедливости.

Однако несмотря на различия в акцентах и трактовках справедливость и в буддизме, и в западной философии признается фундаментальной общечеловеческой ценностью. Она отражает потребность людей в соответствии между деянием и воздаянием, стремление к равноправию и уважению, честности и поддержанию баланса. Общее понимание справедливости служит основой для взаимопонимания и сотрудничества представителей различных этнических, социальных и религиозных групп. Буддийское видение справедливости обогащает наши представления о ней и способно позитивно влиять на практическое воплощение ее принципов в области прав человека, социальной справедливости и экологической этики, способствовать гармонизации общественных отношений в целом.

Литература

1. Апресян Р. Г. Этика силы в противостоянии насилию и агрессии // Вопросы философии. 2010. № 9. С. 143–153. Текст : непосредственный.
2. Буддийская классика Древней Индии. Слово Будды и трактаты Нагарджуны / пер. с пали, санскр. и тибет. языков с коммент. В. П. Андросова. Москва : Открытый мир, 2008. 512 с. <https://djvu.online/file/QvEF8HX2ltRHH?ysclid=m8aauc79o3117558327> (дата обращения: 17.10.2024). Текст : электронный.
3. Бхиккху Т. Карма. URL: <https://www.dhamma.ru/lib/authors/thanissaro/karma.htm> (дата обращения: 22.01.2025). Текст : электронный.
4. Bhushan Vani, Dr. The Integration of Buddhist Philosophy into Modern Legal Systems. *Int. J. Civ. Law Legal Res.* 2024; 4(1): 127–131. URL: <https://doi.org/10.22271/civillaw.2024.v4.i1b.72> (accessed: 22.01.2025 г.). Текст : электронный.
5. Геше Джампа Тинлей. Карма. Закон причины и следствия. URL: <https://lib.geshe.ru/node/15> (дата обращения: 22.12.2024). Текст : электронный.
6. Его Святейшество Далай-Лама. Этика в новом тысячелетии. Москва : София, 2006. 336 с. Текст : непосредственный.
7. Прокофьев А. В., Апресян Р. Г. Экологическая этика. Москва : НОУ ИНТУИТ, 2016. 2-е изд., испр. 96 с. URL: <https://ibooks.ru/bookshelf/394042/reading> (дата обращения: 18.04.2017). Текст : электронный.
8. Ratchatakorntarakoon R., Chongstitvatana S. The Concept of Justice in Buddhism: A Case Study of Caṇḍāla in Jātakaṭṭhakathā. *International Journal of Engineering & Technology*. December 2018; 7(4.38): 970. DOI:10.14419/ijet.v7i4.38.27619.
9. Ролз Дж. Теория справедливости. Новосибирск : Изд-во НГУ, 1995. 534 с. Текст : непосредственный.
10. Каплан А. Б. Современный католицизм о проблеме социальной справедливости (Взгляды Руссо на социальную справедливость в трактовке католических авторов). Москва : ИНИОН, 1987. 39 с. Текст: непосредственный.
11. Современный либерализм: Ролз, Берлин, Дворкин, Кимлика, Сэндел, Тейлор, Уолдрон / составитель, перевод Л. Б. Макеева. Москва : Дом интеллектуальной книги ; Прогресс — Традиция, 1998. 248 с. Текст: непосредственный.
12. Тertychnaya Л. А. Экоэтический потенциал буддийских идей в формировании глобальной этики // Научные труды Дальрыбвтуза. 2010. №. URL: <https://cyberleninka.ru/>

article/n/ekoeticheskiy-potentsial-buddiyskih-idey-v-formirovanii-globalnoy-etiki (дата обращения: 17.10.2024 г.). Текст : электронный.

13. Философия буддизма: энциклопедия / ответственный редактор М. Т. Степанянц. Москва : Восточная литература, 2011. 1045 с. Текст: непосредственный.

Статья поступила в редакцию 04.04.2025; одобрена после рецензирования 25.04.2025; принята к публикации 07.05.2025.

THE IDEA OF JUSTICE IN BUDDHIST TRADITIONS

Vera A. Gyrylova

Cand. Sci. (Philos.),

A/Prof. of Philosophy, History and Cultural Studies Department

damshverant@mail.ru

Etigil B. Tsyzhipov

Cand. Sci. (Hist.),

A/Prof. of Philosophy, History and Cultural Studies Department

etihil@mail.ru

East-Siberian State University of Technology and Management

40v Klyuchevskaya St., Ulan-Ude, 670013, Russia

Abstract. Against the background of the aggravation of a whole range of global problems, the issue of universal human values is gaining ground today. Recognition of the existence of universal human values makes constructive dialogue and cooperation between people possible. In this regard, studies aimed at discovering not only the specific, but also the universal in understanding fundamental values, such as justice, are of interest. The article considers the idea of justice through the lens of Buddhist traditions, its connection with the most important ideas of the teaching (karma, samsara, dependent origination) in inseparable unity with the virtues of mercy and compassion. The Buddhist view of justice enriches ideas about justice and can have a beneficial effect on the practice of implementing its principles in the field of human rights, social justice, environmental ethics, contributing to the harmonization of social relations in general.

Keywords: justice, Buddhism, karma, retribution, mutual responsibility, universal values, virtues, compassion, mercy.

For citation

Gyrylova V. A., Tsyzhipov E. B. The Idea of Justice in Buddhist Traditions. *Bulletin of Buryat State University. Philosophy.* 2025; 2: 17–24 (In Russ.).

The article was submitted 04.04.2025; approved after reviewing 25.04.2025; accepted for publication 07.05.2025.